

Дорогие друзья, Русская Библейская Школа предлагает вам новый курс библейских занятий, который составлен по материалам работ выпускников Института Теологии (ИТХС). Курс состоит из 8-и занятий по несколько уроков в каждом и рассматривает наиболее общие вопросы систематического богословия. На каждый из вопросов мы предлагаем вам по 2 ответа от студентов ИТХС и ожидаем, что вы внимательно изучите их и письменно ответите на наши вопросы, приведенные в конце каждого занятия. Благослови вас Бог!

Урок №3. БОГОСЛОВИЕ ТРОИЦЫ И ХРИСТОЛОГИИ.

9. Что такое домостроительная Троица?

Существует различие между имманентной Троицей и домостроительной. Имманентная Троица – это кем Бог является Сам по Себе. Она характеризует отношения между Отцом, Сыном и Святым Духом. По сути, имманентная Троица недоступна для человеческого понимания. Домостроительная Троица характеризует Бога по отношению к творению. Рассмотреть домостроительную Троицу помогут несколько отрывков из посланий Павла.

1 Кор. 8:5-6. Этот отрывок основывается на тексте «Шма» (Втор. 6:4). Павел предлагает язычникам исповедание монотеизма, вводя двойственность Бога, т.е. существование Отца и Сына. В свете личности Иисуса Христа единство Бога представлено в двух измерениях: Бог – Отец; Господь – Иисус Христос. Отец является источником, откуда проистекает жизнь. Всё проистекает от Отца, а также Он является целью всего. Он является финалом, поэтому всё движется к Нему. Он и источник, и конец цели. В домостроительной Троице Отец имеет первенство, вот почему поклонение Отцу имеет превосходство. Отцу должна возвратиться вся слава. Даже Сын говорит, что вся слава для Отца.

Иисуса Христа Павел называет Господом, через которого все начало существовать, и мы существуем благодаря Ему. Иисус Христос является инструментом или средством, через которого Бог творит и искупает мир.

Еф. 1:3-17. Отец благословляет, избирает и искупает людей через Иисуса Христа. Святой Дух выступает частью истории (ст. 13-14). Он дан христианам как присутствие Бога в нашей жизни. Дух становится той силой, которая действует в верующих. В 17 стихе Иисус обращается к Отцу для того, чтобы Его ученики могли пережить опыт познания Бога.

Еф. 2:18-22. Через Иисуса Христа, посредством искупления, христиане имеют доступ к Отцу. Они могут находиться в отношениях с Отцом, если живут в Духе (ст. 18). Посредством Духа христиане становятся жилищем, где обитает Бог (ст. 18). Отсюда возникает картина спасения – совместное обитание Бога и человечества. Бог активно обитает в человеке и любит его, так же как и христиане через Сына любят Бога.

Еф. 3:14-21. Дух является тем, в Ком верующие существуют. Дух укрепляет их силою отца, чтобы их жизнь уподоблялась Христу (ст. 16). Дух – сила, с помощью которой можно испытать приобщение к Троице.

Природа Бога непостижима ограниченному человеческому уму. Богословы, для того чтобы классифицировать имеющуюся в Библии информацию о Боге, ввели понятия Имманентная Троица и Домостроительная Троица.

Имманентная Троица это Троица до того, как что-либо было сотворено. Это то, кем является Бог Сам по Себе. Домостроительная Троица – откровение о Боге внутри Его творения, описывающее взаимоотношение Троицы с тварным миром.

Мы плохо представляем себе Имманентную Троицу, нам невозможно Её постичь. Мы можем познавать Бога только в контексте сотворённого мира. У нас есть некоторая информация о Боге, так как Он открыл Себя.

В 1 Кор. 8:5-6 читаем о Боге, что Он «один Бог Отец, из Которого все, и мы для Него, и один Господь Иисус Христос, Которым все, и мы Им». Домостроительная Троица представлена в стихе 6: “из Которого все, и мы для Него”. Он является источником происхождения всего. Но Он также и цель всего. Таким образом, всё исходит от Бога и возвращается к Нему.

В Домостроительной Троице Отец имеет первенство. Даже Сын передаст Царство в руки Отца. И Сын описан, как Тот, кто подчиняет Себя Отцу. Всё, что Он делает, Он делает во славу Отца. Наша литургия должна это отражать. Когда Павел использует слово Бог, он чаще всего имеет в виду Отца. Иисуса же он описывает словом Господь. Иисус всегда является средством. Что бы ни делал Отец, Он делает это через Сына. И чтобы мы не воздавали Богу, мы делаем это через Сына. Мы воздаём славу Богу Отцу через Сына. Такая последовательность встречается у Павла постоянно.

Знать Бога это не просто больше узнать информации о Нём, это узнать Его лично. Роль Святого Духа заключается в том, чтобы соединить нас с Отцом. Наши взаимоотношения с Отцом основаны на посреднической деятельности Иисуса, в то время, как мы живём в Боге посредством Святого Духа. В Святом Духе мы имеем доступ к Отцу и Отец обитает в нас. Спасение это обоюдное, совместное пребывание друг в друге Бога и человечества.

10. Является ли Иисус Богом?

С одной стороны, имя «Иисус» принадлежит человеку, который родился, жил и умер в Палестине в 1 веке. С другой стороны, Бог воплотился в человека, который жил в Палестине в 1 веке.

Иоанн 1:1. «В начале» - эта терминология была использована в Быт. 1:1 и относится к моменту творения, т.е. в момент творения Бог использовал Христа как инструмент. Слово - не часть мира, возникшего во времени, слово - от вечности и пребывало в ней с Богом еще до начала времен, то есть предшествовало ему. Иоанн думал при этом о предвечности Христа. Слово и Бог всегда были тесно связаны друг с другом. Слово также разделяло божественную реальность с Отцом. Иисус Христос не является творением, Он является Богом. Иоанн в 14 главе заявляет, что тот, кто видел Иисуса, видел и Отца (14:9).

1 Иоан. 1:3. Здесь также говорится, что Слово «было от начала». Слово обладало вечной жизнью, Он Сам являлся ею. Это Слово было с Отцом. Речь не идет о пространственном местонахождении, речь идет о межличностных отношениях. В стихе 3 Иоанн описывает общение между Отцом и Сыном, в котором христиане принимают участие.

Евр. 1:1-14. Послание к Евреям также вполне определено и категорично в вопросе Божественности Иисуса. Здесь говорится о том, что Бог через Сына всё сотворил (ст. 2). Сущность Сына – тождественное воспроизведение Отца, «образ ипостаси Его» (ст. 3). Автор Послания к Евреям говорит также, что Сын выше ангелов (ст. 4). Он связан с Отцом как Сын, а ангелы – тварные создания. Сын был рожден (ст. 5), и это не тождественно тому, что ангелы сотворены. Из сущности Отца рождается Сын. Иисус является объектом поклонения ангелов (ст. 6), тогда как в Писании нет указания на поклонение ангелам (Отк. 19:10; 22:9). Сын вечен и неизменен (ст. 12, а также Евр. 13:8). Он – царственная фигура, Он – Бог, т.к. стих 8 представляет собой цитату из Пс. 44:7, в котором для обращения к Сыну используется слово «Боже». В 13 и 14 стихах проводится контраст между Сыном и ангелами: Сын сидит по правую руку от Отца, Он – Царь, а ангелы «суть служебные духи». Он также выше Моисея (Евр. 3:1-6) и первосвященников (Евр. 4:14 – 5:10).

Откр. 5. Здесь описывается изображение престола Божьего. Ангелы поклоняются и возносят хвалу Агнцу (ст. 12), также как они поклонялись Отцу в Откр. 4:8, 9.

Сегодня редко кто сомневается в том, что Иисус является реальной исторической личностью. Слишком уж много тому исторических свидетельств, которые мы находим, как в Библии, так и за её пределами. Последний тезис очень важен, так как вряд ли кто-нибудь может обвинить в предвзятости римских

историков Тацита и Светония, а также иудейского историка Иосифа Флавия, писавших об Иисусе, как о реально существовавшем человеке. Впрочем, Флавий пишет об Иисусе не просто, как о человеке, но как о Христе, Который был распят и воскрес на третий день; что Он Тот, о Котором писали пророки («Иудейские древности», том 2, книга 18, глава 3).

В самой Библии имеется ряд простых утверждений, где Иисус попросту назван Богом. Причём слова о божественности Иисуса находятся в контексте, исключающем иное толкование. Из него мы видим, что библейский текст говорит о Божественности Иисуса, и это мнение Самого Бога, а не ошибочное мнение людей. Например, в Евангелии от Иоанна (Иоанн.1:1). Но поскольку человеку трудно, да и невозможно, представить, каким образом божественное могло соединиться с человеческим, некоторые люди пытаются дать своё толкование этим местам.

Так, например, они утверждают, что Иисус никогда не говорил о Себе, что Он – Бог. Однако если мы посмотрим на Его учение, то без труда увидим, что оно было сконцентрировано вокруг Него Самого. *«Иисус сказал ему: столько времени Я с вами, и ты не знаешь Меня, Филипп? Видевший Меня видел Отца; как же ты говоришь, покажи нам Отца?» Ио.14:9.* Аналогичные этому отрывки из Библии: **Мт.10:40; Ио.8:56-58.**

Во **2Кор.5:19** апостол Павел пишет: "Бог во Христе". Это свидетельствует о совершенной Божественной сущности Христа, Сына, в Котором "обитает вся полнота Божества телесно" (**Кол. 2:9**). Он был "образом Божиим" (**Фил.2:6**). Он - "сущий над всем Бог, благословенный во веки" (**Рим.9:5**). Через Слово "создано все" (**Иоанн.1:3; Кол 1:16,17; Евр.1:2**), и в Нем "все начало быть, что начало быть" (**Ин.1:3**). Видевший Христа видел Отца (**Ин.14:9**), и никто не приходит к Отцу, как только через Христа (ст. 6), Он – в Отце, а Отец – в Нем (ст. 11), поэтому к Нему возносят молитвы как к Богу (**Откр.5:8-14**). К Нему устремлена вера в Бога (**Ин.14:1**), поэтому Фома исповедует: "Господь мой и Бог мой" (**Ин.20:28**).

Сопоставление некоторых отрывков Ветхого Завета и Нового Завета также проливают свет на природу Христа. Так например в книги Исаии содержится ряд мест, утверждающих, что Бог (Яхве) – первый и последний, начало и конец. Аналогичные утверждения содержатся в Новом Завете, но уже по отношению к Иисусу Христу.

«Кто сделал и совершил это? Тот, Кто от начала вызывает роды; Я - Господь первый, и в последних - Я тот же» Ис.41:4. Аналогичные утверждения: **Ис.43:10, 44:6, 48:12.** *«Я есть Альфа и Омега, начало и конец, говорит Господь, Который есть и был и грядет, Вседержитель».* **Откр.1:8** (см. также **Откр.2:8; 21:6; 22:13**).

Из всего этого напрашивается один вывод – Иисус Христос был не только человеком, но и Богом. И пусть нам это трудно понять, мы не должны решать проблему ограниченности своего понимания за счёт Библии, не принимая в расчет все стихи, даже те, которые не вписываются в более простую, удобоваримую для человека картину Бога.

11. Каково соотношение человеческой и божественной природ в Иисусе?

Подойдем к этому вопросу с точки зрения воплощения Бога в человека. Рассмотрим несколько отрывков Писания.

Иоанн в первой главе своего Евангелия представляет Слово тем, кто разделяет божественную природу Отца (ст. 1), а также делит с Ним общение. Но Слово стало плотью, чтобы участвовать в общении с человеком (ст. 14). Он стал причастником человеческой плоти, чтобы быть участником тварной грешной реальности. Он так же, как и все люди, испытал усталость и жажду. И даже смерть не обошла Его стороной.

В Фил. 2:5-11 Павел помещает текст гимна раннехристианской церкви. Церковь уже восприняла теологию, которая была заключена в словах гимна. Гимн воспевае Иисуса, который был по природе своей Богом, принял человеческую природу (ст. 6, 7). Личность в форме Логоса стала тождественна личности, пришедшей во плоти. Сын стал воспринимать интересы других существ более, чем Свои (ст. 6), так как «не почитал хищением быть равным Богу». Слово «хищение», как доказал один современный исследователь, не связано с воровством того, что тебе не принадлежит, но означает - не пользоваться преимуществом, которым ты обладаешь перед другими. Иисус мог использовать Своё равенство Богу ради собственной выгоды, но Он смирил Себя ради других. Разум Иисуса Христа воспринимает людей более важными, поэтому воплощение представляет собой концепцию самопожертвования и смирения. Выражение «опустошил (уничжил) Себя» (ст. 7) не значит, что Иисус устранил Себя от божественной природы, но Он устранил Себя от реализации божественных атрибутов. Он ограничен собственной плотью, Он ограничен в познании и возрастает в мудрости, т.е. Он живет в Своей человеческой природе, точно так же как и все люди.

В Евр. 2 сказано, что Сын стал Иисусом, чтобы во всей полноте вкусить падшесть этого мира (ст. 9). Он должен уподобиться людям не только в страданиях, но и в искушениях (ст. 17, 18). Бог стал разделять с людьми то, чего раньше не мог.

В Евр. 4:14, 15 автор совмещает человеческую и божественную природы Христа, говоря «Иисус Сын Божий». Это Тот, к кому люди обращаются, когда им необходима помощь, так как Он переживает и сострадает им во всей полноте.

В Иисусе мы находим единственного настоящего человека. Грешить – значит умалять себя как человека. Иисус Христос также есть новый человек. В воскресении Своём Иисус стал новым Адамом в новом теле (1 Кор. 15). После воскресения Он остался человеком, и в этом состоит жертва Бога. Он не может отбросить от Себя человеческую природу.

Проблемы соотношения человеческой и божественной природы Иисуса долго волновали отцов церкви. Они бурно обсуждались в 325 г. на Вселенском Соборе в Никее, во время диспута с Арием, в 431 г. на III Вселенском Соборе в Ефесе против ереси несториан, в 451 г. на IV Халкидонском Соборе против монофизитов.

Апостол Павел говорит нам, что явление Бога во плоти есть «великая благочестия Тайна». Понять соединение Божественного и человеческого нам трудно. Выразить эту «Тайну» мы можем только в четырёх терминах. Иерей Олег Давыденков в «Догматическом богословии» пишет, что эти термины содержатся в постановлениях IV Вселенского Собора, хотя, конечно, они не были изобретены на этом Соборе. Итак, соединение Божественного и человеческого:

НЕСЛИТНО.

Это значит, что в результате соединения природы не слились между собою так, чтобы составилось из них новое естество, отличное от исходных; оба прибывают в Лице Спасителя как два различных естества.

НЕИЗМЕННО.

Это значит, что в результате соединения ни Божественная природа не изменилась в человеческую, ни человеческая в Божественную, но то и другое осталось целым в Иисусе.

НЕРАЗДЕЛЬНО.

Хотя две природы во Христе пребывают совершенно целыми и различными по своим свойствам, они тем не менее не существуют отдельно, не составляют двух особых лиц, а соединены в Единую Ипостась Бога Сына.

НЕРАЗЛУЧНО.

Соединившись в единую Ипостась с момента зачатия Иисуса, две природы никогда не разлучались и не разлучатся, т. е. имеет место непрерывное соединение. Таков взгляд православных богословов на соотношение Божественного и человеческого в Иисусе.

Каковы же следствия этого? Иисус Христос является и Богом и человеком. При этом свойства человеческие приписываются Христу как Богу. Например, «Распяли Господа славы» (1Кор.2:8). «Внимайте себе и всему стаду, в котором Дух Святой поставил вас блюстителями, пасти Церковь Господа и Бога, которую Он (Бог) приобрел Себе Кровию Своею» (Деян.20:28). «Первый человек — из земли, перстный; второй человек — Господь с неба» (1Кор.15:47).

И наоборот, Божественные свойства приписываются Христу как человеку. Например; «Никто не восходил на небо, как только сошедший с небес Сын Человеческий, сущий на небесах» (Иоан.3:13). Так что и человеческое называется Божественным и Божественное человеческим. Поэтому и Распятый у Павла называется Господом славы. И Тот, Кому поклоняется вся тварь небесных, земных и преисподних, назван Иисусом.

12. Насколько тринитарное богословие важно для христианского единства?

В 1 Кор. 8:6 сказано, что мы верим в Бога Отца, Который есть источник и цель всего, от Него все исходит и к Нему движется, и в одного Господа Иисуса Христа, через которого всё: сотворение и искупление. В эту исповедальную формулу не включен Святой Дух. Не у всех есть такое знание (ст. 7). Немошная совесть имеет другое знание. Немошный брат не знает, что идол – ничто (ст. 4). Здесь выдвигается идея, что некоторые не знают, что Бог един, но всё же Павел считает их братьями.

В 1 Кор. 8:2-3 Павел проводит контраст между любовью и знанием. Иногда людям кажется, что они знают больше, чем они знают в действительности. Знание созидает гордыню, тогда как любовь созидает Тело. Любящий Бога знает Его, а Бог знает любящего. Любовь к Богу передает сигнал, что Бог знает нас. Внутри общины мы приходим к познанию Бога. Коринфская церковь внутри себя имела политеистов, но христиане там любили Бога, хотя и не исповедовали монотеизм.

Отсюда следует, что для того чтобы считаться христианином важнее не исповедовать тринитарное богословие, а любить Бога. Тогда вытекает вопрос: какие условия должны выдвигаться людям при крещении? Ответ можно найти в Матф. 16:16. Исповедание Иисуса Христом – это тот камень, на котором созидается Церковь. Поскольку ученики услышали это не от людей, но Сам Отец открыл им это (ст. 17). Вера в то, что Иисус является упованием нашим, и через Него Господь искупает мир, является достаточно простым исповеданием веры, но оно фундаментальное. Никейский символ веры учит основам христианской веры, но не нужно требовать от человека перед крещением подписываться под ним.

Однако, с другой стороны, Церковь должна возрастать в знании тринитарного богословия. Если община считает, что Дух не является личным присутствием Бога, тогда можно сделать заключение, что личного общения с Богом не существует. В 381 году Константинопольский собор утвердил, что Дух единосущен Отцу и Сыну. В 1011 году Западная Церковь добавила, что Дух исходит от Отца и Сына. Сейчас для Западной и для Восточной Церквей приемлемо, что Дух исходит от Отца через Сына. Добавление чего-либо к этому может стать спекуляцией вещами, которых мы не можем познать во всей полноте.

Восьмую главу 1 Коринфянам нужно понимать в двух контекстах: нужно рассматривать этот вопрос в свете новообращённых, насколько много должен новообращённый знать. А также в контексте

взаимоотношений внутри церкви – насколько исповедание Троицы является определяющим, кто принадлежит Церкви.

1Кор. 8:6 звучит как символ веры. Предполагают, что это была формулой используемой в литургии. В 1Кор.8:7 говорится о знании, которое только что было провозглашено. Не все его знают, даже христиане. Говорит ли он о не христианах? Нет. Он сам говорит, что некоторые христиане не знают. Дальше он говорит о слабой (немошной) совести (не только не верующих, но то, что есть у некоторых верующих). Некоторые христиане обладают немощной совестью. Т.е. есть некоторые братья во Христе, которые не имеют полного понимания, что есть Один Бог, но они братья, пребывают в общении с церковью, но они не зрелые, не понимают исповедания. 1Кор.8:2-3. Мы все обладаем знанием. Знание надмевает, любовь назидает. Мы думаем, что мы знаем о Боге все, знание делает нас гордыми. Он не говорит, что знание само по себе вредно, но что любовь более важна. Любовь созидает тело. И дело не в том, что вы знаете Бога, а то, что Бог знает тебя, ты познан Богом.

Должны ли мы понимать тринитарную теологию, чтобы стать христианином? Очевидно, нет. Коринфяне не понимали даже двоицу. Но они знали Бога. Какой же веры мы ждём от начинающих перед тем, как они примут Иисуса?

В Мат. 16:16-18 Иисус говорит, что построит Свою Церковь на этом исповедании. Ещё одно исповедание в Лук. 9:20 Иисус – Христос Божий, помазанник, Тот, Которого Бог избрал. В Него мы верим и Ему доверяем.

Но к какому знанию мы должны двигаться? Чему должна учить церковь? Мы не выгоняем людей из церкви, даже если они не понимают, мы не выставляем им временные рамки. Но мы учим их тому, чему церковь должна учить. Отец творит через Сына, искупает через Сына, домостроительная Троица – вот чему мы должны учить.

Бог также творил и в Духе (через Сына, но в Духе). Ио.15:26 даёт нам третье измерение тринитарного исповедания. Отец – Источник и Происхождение всего сущего. Сын – это Средство, благодаря Которому всё появилось. Дух Святой – Сила Божия, Атмосфера, которой мы дышим. Действия Духа важно видеть как действие и личное присутствие Бога.

Итак, нам не следует требовать от людей полного понимания и принятия Троицы, но исповедания Иисуса Спасителем. Но по мере их роста мы можем ожидать от них возрастания и в познания. Мы не должны говорить о вещах, которых мы не знаем. Поэтому наши рассуждения о Троице должны быть сдержанными и использовать только Библейскую терминологию.



Как Вы сами понимаете определение Троицы? Чем она является для Вас лично? Насколько важно признание Христа Богом и почему? Можно ли быть христианином, не признавая Его божественности? Какие качества во Христе являются божественными, а какие человеческими? Какие из них ближе для Вас сегодня? Какие именно знания о Боге важны в деле нашего спасения, а какие не являются обязательными для понимания?

Свои ответы вы можете высылать на наш почтовый или электронный адрес:

191028, г.Санкт-Петербург, а/я 47, РБШ. Сайт: www.crcrussia.com, E-Mail: rbs@crcrussia.com